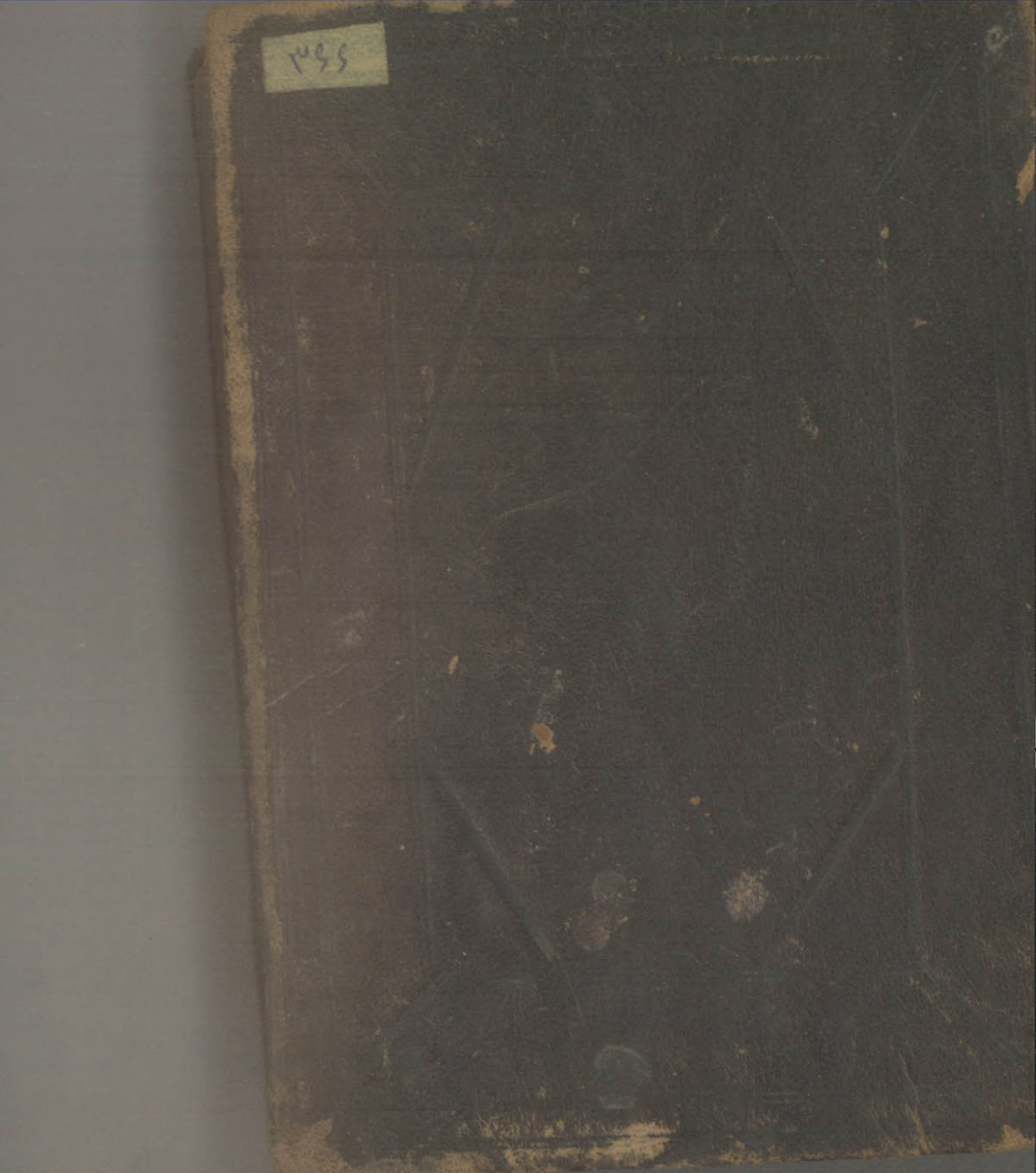


٢٩٩



جمهوری اسلامی ایران
شماره ثبت کتاب ۶۰۹۵۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب جمع الجوامع در حدیث
مؤلف
مترجم
شماره قفسه ۱۵۴۱۵

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

جمهوری اسلامی ایران
شماره ثبت کتاب ۶۰۹۵۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب جمع الجوامع در حدیث
مؤلف
مترجم
شماره قفسه ۱۵۴۱۵

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

[illegible][illegible]

في الكتاب

سائر اعيان محدوده من ان معنى متن وظهر لراس من تبين كالتفصيل والادراك في كل ما
وهو في الاصطلاح عار عن الظاهر وحق في الخطاب وهو يكون الفعل كالمركب
ما القول وقال بعض السكته يكون الانسان اذا اتى القول للرسول فله ان يصرح بالبيان
والرسول مستطوع به وان الذي في النص من الاصل في ذلك الفعل حيث قال صلوا
كما وصيتم في اوصي بعد اوصي من ان سلكتم في ذلك السالك الظاهر والادراك في كل ما
الادراك في القول بعد و هو على خمسة احوال من تنبيه وسان تنبيه نفسه وسان تنبيه
وسان تنبيه وسان ضروقه ووجع حصره وسمته على احوال صاحب المعنى في كل ما
لا تخلوا اما ان يكون مسطرقة او غير مسطرقة والذي مسطرقة اما من موافق لمولود اللفظ
او يخالف له في موافق او يخالف او مع عوارضه كالحال في اللفظ او يخالف في اللفظ
مع حسنة الادراك في التنبيه وظهر الانسان مسطرقة في موافق لمولود اللفظ او يخالف
في الثاني من التنبيه وهو الانسان مسطرقة في موافق لمولود اللفظ مع احوال اللفظ
الثالث من التنبيه وهو الانسان مسطرقة في مخالفة لمولود اللفظ في الثاني من الادراك
السادس من الانسان مسطرقة في مخالفة لمولود اللفظ في الثالث من الادراك
الصوره وهو الانسان غير مسطرقة وقد بين هذا ايضا في تنبيه كل واحد من احوال الانسان في التنبيه
فيكون كذا وكذا مما ينفع في احتمال الحجاز اذا كان المراد منه الحسنة او ذكره في ما ينفع في
احتمال التحصيل اذا كان المراد منه العموم الذي عمل التحصيل لعلنا في كل واحد من احوال
كلهم اجمعين هذا مثال في تنبيه العام على احوال التحصيل فان الملاك اسم عام فكل واحد
معروف بالعام فكل واحد من احوال الملاك كذا في احتمال التحصيل في احوال بعض الملاك اجمع
احتمال التحصيل في كل واحد من احوال الملاك كذا في احتمال التحصيل في احوال بعض الملاك اجمع
طاهر مطهر عايد هذا مثال في تنبيه الحجاز في احوال الملاك فان قد راى في احوال

الحمد لله رب العالمين

عمر الطرزان يحتاج كالطراز الماهر بوسمه السري بالخط طريف في التهور اذا مرعفه
وكان في الزر طريف بتمته اذا كان صفا في ريشه خالصا لا ينفق مدخله احتمال المحاذرة
معنى الحصة فكل من لم يجد حبيب ولذا قرأ انشطافا وانتج ولسان على عودك العلف
درهم اذا اراده الطراز ان يشتري من نكاح والبركة عن الزينة الودود الكور متورا
لما اصفاه طراز الكلام هذا شأنه الى جميع ما سبق يعني انما سمى هذا النوع من السان
سانا ليزر بكونه متورا لما اصفاه طراز الكلام من الاحتشام العين والطرز ان يحتاج
والطراز اشترى من الشرحين والوديع شيئا اختار الحجاز والصدق طراز الطراز
قد راد ريش القيد من الزنا قد ربحه من المال وبذلك عني غير الوديع في الجند كونه
اراشيا فطرح احتمال المحاذرة وهذا ايضا نفع من صورا لا يحتمل والوعوم من صورا
عنها لما بينا من غير الخيم على انتفاء الطراز فطرح في التضي انضار اذا انضار
فيكون الزر الزر ان قالوا وانما سان المستر في سان الجمل المستر كقول
انت باين واخره اذا قال عني به الطراز كذا اريهان في نزل اللسان على
لنس ليرسم عند احتمال النقود وهذا صحيح من صورا لسانا لا يعالج ثم ان عينا
سانه وانه للتراجي وانه صحيح الخطا بل الجمل لعد القلب على حقيقة المراد علي
الطرز لسان كافي المشتبه لاسع اسطوان بل ادبي اقوال واما انك تسر
الذي هو القسم الثاني فهو سان فاسم المراد المشتبه في المشكل والحق في الوحي من جنس المحال
المشتبه فيمكن المراد من المركز في الكلمات سان الجواد مشتبه في معنى سانا محال
سان الجمل قوله تعالى لحنا لسان من السان الميم يتوالت في آخره الفعل وتوالت اللفظ
فان العمل ظاهر في جاعل من نال الصفة موثر في اللفظ من انشأ كذا انشأ محال
فوصف الجمل بما بالسان فيبين ان اللفظ لا يكون له الفعل وانما اصله كما وانما اصله
المراد من القول في قوله تعالى فانهم كانوا اربعة عشر امرا وكذا مثل سان المشتبه

فانما القاصح
الاسود

في المالية في
الزرايع سواء

المزى الى ااصم الحمرى بالاعتد

من الهدى بحضرة ادلا

ماخاص

قطعا الحائرين واطمئنا القلوب

[illegible][illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

[illegible]

وقال رحمه الله السلام الفتيق في حق ذلك ومع ما يحض التباين الحكم الاول في معنى الشك
لان كان بعد ما عول بعد انه سمي في وقت كذا ما سمي وكان الناس السبب الذي علم به
ميتا الحق لا ارفع الا الاية وكان التسويج في حق التسويج في حق التسويج
اطلاق الفتيق في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
فاما ما اعلم التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
حصل في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
لما كان التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
حيثما حتم التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
التياء واليه نظر بعض الامة فلا اختلاف الا في القسط قالوا وهو جابر
عند المسلمين اجمعين الزايد الاشكر يستحل في الزايد في مشروعه ادم عا
استحل في الزايد ادم استحل في الزايد ادم استحل في الزايد ادم استحل في الزايد ادم
السبت قبل موسى عا ادم في الزايد ادم استحل في الزايد ادم استحل في الزايد ادم
المطلق ادم استحل في الزايد ادم استحل في الزايد ادم استحل في الزايد ادم استحل في الزايد ادم
عوط من الزايد ادم استحل في الزايد ادم استحل في الزايد ادم استحل في الزايد ادم استحل في الزايد ادم
اسباب الفتيق في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
احسن التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
منعوا في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
التياء التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
التياء التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ
التياء التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ في التسويج في معنى ما ينفذ

٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible]

البلد الذي هو من ممالك العرب والفرس في حوض
البحر الأبيض المتوسط

فمن اسلموا انقادوا للرسله وصبر على المحامه وقالوا اننا فعلنا ما نتمناه من الله
فقال اسلموا فذلك الحق استغنى عن الزمان في ذلك طريق انقادوا انقادوا
بالسبب الموجب للاصل انقادوا الى الله تعالى لعلنا سبب الموجب للتقدم الى الله
مستند الى الحق الاصل الا ان كان ولكن قام مقامه شيء آخر تحديداً فغنى عن السبب في انقادنا اليه
الاول **مسألة** والى الله تعالى في اليهود ان الله تعالى قال يا ايها اليهود غنى استمر الى ما فيكم
ان انتم كنتم ترون موسى ان قال الحق مستغنى عن الرسله وان قال اسلموا مستغنى عن الرسله
والا ان قال اسلموا مستغنى عن الرسله والارض وما فيها ان قال اسلموا مستغنى عن الرسله
اصداق من كان انتم لم اذعنتم له حكمه قال الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
او في شيء مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
شئت وما كان من الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
بل عجب الا ان قال اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
ان لم يكن من الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
ان لم يكن من الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
حتى لم يكن من الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
فرض ان لم يكن من الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
ورغم بعضهم ان زادوا شيئاً من ذلك كلف بوش ما هذا سبباً في سبب ما لا يجوز من ذلك
شترهم موسى لفرأ عليه وعلى اولادهم في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
الاسلم من محمد والى الله تعالى في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
منهم جميعاً على وضعه في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
الاسلم من محمد والى الله تعالى في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله
العدم في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله في ذلك ان اسلموا مستغنى عن الرسله

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

الرجس المذنب او الامم المذنبين

سيف

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

المستورات

والله اعلم
بما
كان
مخفيا

وہم عامر کہ
الغیاث

المختار

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

سرور الوجود (جمله) انما به بعد انما به عدم عرف موصوفات الالهيه عاود في الكون عاود
 الظهور وادنا في بعض النسخ بعد انما به عدم عرف موصوفات الالهيه عاود في الكون عاود
 راتبه والتركيب الصالح الوجودي الي ارجح خلافه في بعض النسخ الا ان الالكسافوت
 الصالح بعد الانحاء وهو السيلان التام ملود حبه بكل حيث الاعدوا عاودا في الكون عاود
 الحق ليست محبة انما هي في الطرف من استقامت حاسة الاله بعد الطوفان في
 استقامت النجاسة فالسليمان اوصاف موصوفات الالهيه عاود في الكون عاود
 حبه انما في النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ
 معنى الانشاء واما في النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ
 عند عدم الزاوية عاود في بعض النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ
 حبه التعديل في الكون مطلقا في بعض النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ
 ان يحدث في بعض النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ
 كناية عن النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ
 انما في النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ
 مثل قوله في النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ
 وصفي لونت كل صفة في بعض النسخ الا في بعض النسخ
 اعدوا حبه في النسخ الا في بعض النسخ الا في بعض النسخ
 لونت القدر انما في النسخ الا في بعض النسخ
 الامان لم يوصف عليها الطمان انما في النسخ
 ارا عاودا في النسخ الا في بعض النسخ
 احاجه لسمك النسخ الا في بعض النسخ

[illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

11
مجلس
11
مجلس

ان العقل يقع مشورت ثم يتبين بانها حالها عند ورود النفس في علمه ولو كان هذا مردوا
 الى انفسه فليحتمل ان كان ما دعيت اليه اذ احاطت عند الحكم في صور الحجب الى العلم
 موديا الى انفسه فليحتمل ذلك لكونه على مشورة تمت بحسبها دليلان في مشورتكم
 مشورة قد علمت تسبون نعم الحكم الى عدم العلم باعشارها وقت وصف لوجود ما في
 التوفى بعدم العقل وعز نسب الى مانع وان كان كذلك يمكن ان كل شخص اذا ورد على نفس
 لم يتناول قد علمت على فاقه من النفس لئلا وصف وهو مانع الرفعة في امور ذات
 ربح من النفس وذلك لما يخص الحسنيين من غير حجب من النفس ولكن في حجب
 على ان لا نسلم اوله انما علمت العلم من النفس سلم احتياطه على احتياط
 في نفس الامر الخ الحكم في حجب حجب في نفس الامر العلم في الاربعة ان لا نسلم احتياط
 عن ربح في نفسه ووجب على العلم ما في الاربعة الخ ومولس يجوز وان كان لا يتعد
 مسبب في حق التبرع للعلم الخ من قوله العلم ان لا دورا في نفسه لغيره في نفس الامر
 ولم ذلك مما ذكرتم في **الاحتمال** فاحتمال العقل في العلم في الاربعة الخ
 فيه بدليل اقوي على **احتمال الخطأ** فالشبهة حكم العلم في الاربعة الخ
 ان في من حجب من غير الشبهة في حجب العقل بالثبوت والاحتياط
 هذا لما كان من حجب الحق ووجب ان يعلم به الحكم فليقلقه ببيان الحق
 الامر في ان الاربعة الخ الوصف على النفس لقوة العلم يعرف ذلك بمعنى في الوصف
 وجه قوله في دليل الشرح لا بد من سبب علم ادعاء هذا لا وجه
 في الاختلاف ولا يجب على اني انفسه في علمه لانه ناجت اليه من نفس العقل
 ولا وجه في حجب حتى العقل في حكم سبب الشبهة والانتقال العقل في الاربعة الخ
 في الاختصاص حكم النفس به لانه يحصل تزار العقل في علم النفس في علم النفس
 لا في العقل بالثبوت في دليله من الفاعل **الاول** لما في علم النفس في علم النفس

[illegible][illegible]

والله اعلم
بما خفى

الطريق

برادر

فيل

۱۵۷۲

علاء الدين

七

[illegible][illegible]

دانت في الغرض من هذا الاعتراف سطر اصله لا اعتد العسيف والاشفاق بغير توفيق المنهج
والاسم ايضا في استدراجي لورد العبد الاعتراف بالتردد على السب وهو انفسه لم ياصل
الزلازل طار الى اصله من الاعتراف على هذه التوقف فالفضل اذا قامت المعاد
كان السبيل الترتيب من عبادته عن فضل العبد المظن على الآخر وصفا كماله
الميراث بان يستوي الكفتان مما يتبع به التفتا رضى من منصف الى العدم شي
لمنفعه التفتا رضى لا يقع في الوزن لولا الاصل ولهذا جردنا فضلا في الوزن
في قضاء الدين كما مال على اسم اللوزان وزن وزج ولم يجعله هبة لانه
يعتد وصفا كماله حتى لو زاد على العشرة لربما اورد من صلاحيته
وسللت لشعبه ولهذا قالوا القياس لا يتبع في قياس آخر وكذا يحدث
والكتاب وانما ترجم لغيره وكذا صاحب الجرح احاطت لترجم على صاحب
جرحه واحدة وانما ترجم بقرعة فيها بان كانت جرحه احداهما فحقا يخلف
المحت عنها كمن الرتبة لود القدر خفيين وكذا في نفي ثم لعد ما روج الحماة
ان التفتيح لترجم بالترجمة انك الما من من المعاد شرع
وسان دفع المعاد بعد خفيها فقال اذا قامت اي تفتحت المعاد ولم يكن دفعها طريق
من لفظنا سلكا في دفع العبد من الممانعة والديب وهو ما كان السبيل الترتيب
وهو اي الترتيب جرح عبادته عن فضل العبد المظن على الآخر وصفا قد فضل العبد
احسن اذ علم لولنا اضلين اذ الترتيب انما يكون بعد التفتا رضى من التفتا رضى
واحرز من اوصافه عن الترتيب بل لا بد من التفتا رضى من التفتا رضى
واحرز من الآخر حزنان او قاسان وهذا هو الما من التفتا رضى من التفتا رضى

المولى العبد المذنب
الاعتراف بالتردد على السب
وهو انفسه لم ياصل
الزلازل طار الى اصله
من الاعتراف على هذه
التوقف فالفضل اذا
قامت المعاد كان
السبيل الترتيب من
عبادته عن فضل
العبد المظن على
الآخر وصفا كماله

و كونه مشهورا ومترابعا كونه غراما وبادا اذ اعترافنا بغيره لم يمتد الى ما كان
المصالح التي كان اولي والفضل انما ترجم كمن يحكم او مشورا وحسنه وكذا صاحب
الجرح احاطت لترجم على صاحب جرحه واحدة حتى اذا جرح بعد جرح واحد جرحا
آخر عشر جرح احاطت كونه ومان المخرج من جميعها كاس البر على ما ينقص لكل جرح
ما يما لخاصة المحت التي لا يكون لزال العبد عن رانما ترجم بقرعة فيها اي في الجرح
ان كانت جرحا واحدا ما لا يخلف المحت عنها كمن الرتبة لود القدر اي التفتيح خفيين
حتى لو قطع لعد ما من جرح الاخر رضى ما لظالم مولاي زدر السالم لمراد التفتا
ما هو على العبد اذ الترتيب فقام جرحا واحدا عن جرحا واحدا وكذا في التفتا رضى من
زجر المرافة فانت لزل وزج النصف الزوجية والباقي منها نصف العشرة ولا
ولا ترجم جرحه الزوجية الزوجية لانها ليست لعد العبد بل هي على اخرى مستندة
لا احتقاق بالبرش سوى العصبية فلتا مع ما الترتيب وعلى هذا التفتا رضى من
والاعتراف الترتيب كمن التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
كمن الاعتراف لا احتقاق التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
اعتراف التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
فيها كان التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
القياس فيها ما مال التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
فكان جرحا كالتفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
اعتراف هذا التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
باعتبار الجرح كمن التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
انك مع سلم ويزداد وضوحا لما لظالم فانك لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسلم

المولى العبد المذنب
الاعتراف بالتردد على السب
وهو انفسه لم ياصل
الزلازل طار الى اصله
من الاعتراف على هذه
التوقف فالفضل اذا
قامت المعاد كان
السبيل الترتيب من
عبادته عن فضل
العبد المظن على
الآخر وصفا كماله

دكان سحر من العبد المذنب على الآخرة والرجح فضل من عبادته لاجل ان التفتا رضى من
مضافا لفضلها انما اعتراف العبد المذنب على الآخرة والرجح فضل من عبادته لاجل ان التفتا رضى من
لورسان على فضل العبد المذنب على الآخرة والرجح فضل من عبادته لاجل ان التفتا رضى من
ما التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
شي كمن التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
تفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
الحال كالتفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
فما لظالم التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
تفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
وهذا اي ولا جرحا لاجل ان التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
كما حال على التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
اي ما به الجرحا هبة لانه بعد وصفا كماله لولا الاصل المصنوعا حتى لو زاد على
العشرة لربما اورد من صلاحيته لود القدر لانه مقتدر بالوزن وكان مقتدرا بالملك
وليس ذلك الا الهبة فان رضى العبد كمن العشرة حتى لو لم يكن مقتدرا
كان لعد كمن التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
ايضا على الجرحا لاجل ان التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
تفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
على التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
باعتبار الجرح كمن التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
انك مع سلم ويزداد وضوحا لما لظالم فانك لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسلم

المولى العبد المذنب
الاعتراف بالتردد على السب
وهو انفسه لم ياصل
الزلازل طار الى اصله
من الاعتراف على هذه
التوقف فالفضل اذا
قامت المعاد كان
السبيل الترتيب من
عبادته عن فضل
العبد المظن على
الآخر وصفا كماله

نسوة اذ لا يتبين في ما ذكره ضعيف فانه على التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
احتمال ما ترقى اولي وكذا عزم كماله لانه لم يكن سيرة مستحق ما عده
انما لسلام احد التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
موتى منها وقت لا سلام ليس من اسباب الفرة عند انقضاء العدة فلما الزوجة
كان لاجل ان التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
لذي اسم فمما سبيل التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
فاما الزوجة فمما سبيل التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
الترجم كمن التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
صاحب الزوجة لانه لم يكن سيرة مستحق ما عده لانه لم يكن سيرة مستحق ما عده
ويكون التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
ترجم التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
مشهد لعد التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
انما التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
اعتقاد اكثر واعتقاد التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
باعتبار الجرح كمن التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
ايضا على الجرحا لاجل ان التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
تفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
على التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
باعتبار الجرح كمن التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من التفتا رضى من
انك مع سلم ويزداد وضوحا لما لظالم فانك لرسول الله صلى الله عليه وسلم تسلم

المولى العبد المذنب
الاعتراف بالتردد على السب
وهو انفسه لم ياصل
الزلازل طار الى اصله
من الاعتراف على هذه
التوقف فالفضل اذا
قامت المعاد كان
السبيل الترتيب من
عبادته عن فضل
العبد المظن على
الآخر وصفا كماله

ذات

هذه الامور هي التي تسمى بالامور الغريبة

فيمتد

الحق
بارك الله
الغنى والعدل
الحق
الحق

من

الحمد لله
والصلاة والسلام على
المرسلين

تسوية

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

Jan

محل

از اعجاب

والمجلد

ويطهر بحرم المغفل الاعرج وعلى الارضين انما لشرائط الركاج من شرط فلا شرط
 لقاده لبقاء المشروط لما عرفت بخلاف الطلاق لان حرم الحمل للاراضي بقوا ما
 يتغير الثلث فصحت بقوا حتى ما قبل انفس اذا لم يشترط البقاء والظهار فلهما الركاج
 وجب ان لا يرتفع الظهار بالرضاع قلنا نعم من هذا الوجه لكن انما يرتفع بالرضاع
 بحرم سوء والظهار بحرم موت فلا يصح اجتماعهما اولا ولا يلزم نقاد الظاهر هذا
 جوابا عنى على ما سأل من ان مقتضى انه اذا حلف الطهار او الاملاء فقال في ذلك الواو كانت
 على كل حال هي او في المرد حلفت الواو في الله الذي يملك ثم قلنا هذا لا يطرد ذلك على كل حال
 لو عاينت اليه بعد ذلك آخر وجهه لا يشترط حصر الظاهر والاملاء وكذا سأل في المراسل
 في تعليق بالصحح سواء كان بالظهار او بالعتد لا جلا محل المحال حتى اذا كانت اشارة الى
 الظاهر انقوتت محال على ما في غير الواو من الواو من الكفر بل ما كان منه حكمه القسم
 ونحرم المغفل الاعرج وعلى الارضين وبعد الطلاق ثلثت حيث رتبتم اعتبار حصر
 المحال وان لم تنص بذلك الظاهر منى الطهار او الزنا سواء الطهار في غير ذلك المصداق
 كان رتبتم بقوا الزنا والظهار مستندة على ما في غير ذلك المصداق وكذا هذا سأل
 نقاد الارضين الركاج من شرط اي شرط الزنا والظهار فلا شرط لقاده اي نقاد
 الركاج الذي هو شرط لقاده المشروط لما عرفت بشرط البقاء والظهار لا يشترط البقاء
 كما سأل في الركاج بخلاف الطلاق لان حرم الحمل للاراضي معنى على ارض الطال
 اعدوا نصه المبدأ وبعد وقوع الحدث كانت محال بحكم بقاء معنى البنين والطلاق انما
 اطلما او تعليق فلا حاجة الي ان يكون المراد محله ما سأل في غير ذلك المصداق
 بعدم المبدأ والاملاء المستحق على كل حال انفسا فانفسا اذا لم يشترط البقاء والظهار
 فقام الركاج وجب ان لا يرتفع بالظهار بالرضاع ثلثت نعم من هذا الوجه ان يرتفع لكن

المصنف

تحتفل

[illegible]

الحمد لله

10

32

10

ودر قطبها بحریم الفعل الاعجمی بحال اراه
 نقاده لفقار الشیء واما عن بحال
 نتیجہ الثالث حضرت مفتی تبحر آواز
 وجب ان لا یقتضی الظہار الرضا فله
 بحریم سود ودر قطبها بحریم مؤنث ولام
 جوار عنی غما فاس علی نفس مؤنثه ان اقام
 علی کل ظہر لہی اذ قال لہ وحدثت للبرارین لہا
 لو عاکلت الہی بعد زوج آخر ورجل شہ
 لا یصلح لہی ان یصحہ لہ ورجل بحال الرضا واما
 الظہار لغوات صحابہ بل اربعہ فی منع الزوج
 وبحریم الفعل الاعجمی بحال الاصلی وجب
 المحال ودر ان لم یقرب من کل الطرف مفتی الظہار
 کان الرضا مقصورا ان الرضا وضمنہ لہ یجوز
 قولہ ان الرضا تمام الرضا وضمنہ لہ یجوز
 الرضا ودر ان یؤثر شرط لفقار الشیء لہ
 فی الشہود فی الرضا وضمنہ لہ یجوز
 الرضا وضمنہ لہ یجوز ودر ان یؤثر شرط لفقار
 الرضا وضمنہ لہ یجوز ودر ان یؤثر شرط لفقار
 الرضا وضمنہ لہ یجوز ودر ان یؤثر شرط لفقار

اما مرتبة الظهار بالانكاح الرسمى موحداً من افاة الزموج بالانكاح ثم بعد
فدعي بالظهار ثم تمت فلا يصح الاحتكاماً فاقا ثبت الرضا على الظهار
والعقود ايضا فان المرأة اذا ارادت تحقق طلاقها بالشرط فان الرضا لا يطل
قد يجل حال الحلية وما ان الاية اذا استولدت حتى يعاقب عنها تمت بالانكاح اعتباراً
ثم ارادت وبسبب ذلك دخلت اليها الرضا لا يثبت العقد وحيث ان الرضا
ان الحلية لا يطل الا به وليس بالمرأة اذا ارادت حتى باتت من زواجها ثم طلقها
فان العقد يرفع طلاقها ولو ارادوا جميعاً لا يطل الا بغير الرضا فاقا ثبت الرضا بالانكاح
العقود سيما لما ثبتت الحلية بقيت العقد وعن الثاني ان العقد حين يقع
لا يطل العقد من العقد والمالك انما يملك بالانكاح ولكن على من يملك آخر
سبب حرره وهو قيام نسب الزاد في حاله كما لا يمتنع انكارها
فانها لا يصح له ولو كان ملكاً حراً لم ولو لا ان يقيم النسب في حال
ما اما العدة فهي ايضا احكامية وهو دعي من وقت ما اسلمها لبيع
المطلق للملكة والراح للحال لانه وضع العقد لانه شريع اللام وحسبنا
لانه ثبت به وهو خمسة وعلم انما يقع بالاحكام كالانكاح بالشرط وعلم
اسماً ومعنى الاحكام كما يبيع الموقوف مع خيار الشراء وذلك لانه على الاشياء
ان المانع اذا اراد بيع احكامه به من حين الانكاح وكذا عقد الزواج
وكل انكاح بخلاف الي وقت لكتة فيشبهه بالاسباب لما فيه من معنى
لما صفة حتى الاستئذ حكمه وقولنا في من ساجد سبب في من
الحكمه وهي في الدواعي عن عارض غير في الحمل ومنه في المرض عليه والمرض عليه
لما لا يملك بغير علمه من بعد الفسخ الى العهر والاشهره عارض عما يخاف اليه

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۱۰۰
 و الحمد لله
 ۱۰۱

صلى الله عليه وسلم
الحكم

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء القلب ويهدي السبيل
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

[illegible][illegible]

معنى ما حرف عا الالف السبعة المذكورة الا الشرط الاسفل عن دوله لاشترط
الرجل المرأة التي اخرج اولادها وحملت الولد من سبي طائف هذا والكل
معنى الشرط الاول الوقوع في الوصف المذكور علفا المعين ولو لم ياتي بصفة الشرط
في الجمع من سببه وهو العلم على وجه الاول والفعل ان الشرط العينة لم يخل
حرف الشرط حرفا ان الشرطية واخرها اول الالف في الوصف المذكور كما هي قدرا
المرأة التي اخرجها من طائف وقطع لاشترط حصة الشرط من سببه الشرط
لم يخل ما حقق حصة الشرط حتى ينفذ اذا عطف لاشترط من ماء وهذا مما استمر اليه
في الاسلام وما لهما الصنفه قال بعض اللام امر بذكر حصة من سببه
حصة الشرط في كل من معنى الشرط اذا اخرج من حصة عا لعل والعرف لا يخرج
الشرط اكثر تعالي في كل شئ من سببه ان سببه من سببه على سبيل المثال
اذا انقلب لاشترط انما يكاتبه على اذا لم يكن فيه ان علم بغيره بشرط على
سبيل العينة ولهذا يجوز العينة في ان يعلم بغيره ان الشرط لما جاز بدونه
اذا الشرط في ابر الطول دعي قول تعالي في من لم يستطع منك طوله انك من شخص
فما ملكك اما انك من شخصك انما كانت فان هذا الشرط المذكور على العا لعل
ان الانسان اخرج الالف الا اذا لم يقدر على تركه او لم يقدر على سببه
الشرط حصة ولهذا جاز ان يزوج الالف عدنا من القدر على من كان له من
سببه حصة لما جاز ذلك وكذا قول تعالي ليس عليكم جناح ان تعفروا من
اللعنة ان عفوكم ان ينسب من هذا الشرط المذكور على سبيل عا لعل
حرار الغرض يدل على حرف حال الا ان يدل على ان الشرط حصة لما جاز بدونه في
هذه الموضع قد عرفت معنى الشرط ولم يحقق معناها وحاجتنا الى هذه الاشارة
الامر على الاسلام وما لهما الصنفه فان انما يكون الاعا من ناره يكون

القدر اذا وجدت في قوته وقد وجدت في نفسه في ما يتعلق بها فهو له علم فهو خبر ان
 المراد بهذا العلم الغيب وهو الوجه دليل صاف الآراء وهو العلم هو
 مما يتعلق به لا يتوهم من ان القدر الذي انما كان له العلم من جهة واحدة انما
 له ان يتبين ليس على سبيل الاحتج وفي هذا الاستدلال بحث اذ البراءة العلم لا يوجب العلم
 ثم الحكم بالعلم من جهة العلم المستلزم للعلم الوجه كذا المراد لما اذا علم منهم ان العلم
 للوجه تمام الغيب كذا انما لم يرد علمه على علمه شرط العلم في علمه
 فهو في العلم في العلم خبرا ولكن الوجه في العلم كذا العلم لا يوجب العلم فانما العلم
 ان اذا اعترف العلم المستلزم بهذا العلم فلعلم انما العلم على العلم
 المذكور في العلم المستلزم العلم الآراء ومن علمه فلم ينكض صفة العلم
 والاعتراف ان العلم انما بعد العلم انما العلم في العلم المستلزم العلم
 وكذا استحباب ترويح العلم المستلزم العلم المذكور في العلم لا وجه العلم
 بوجه العلم المذكور انما العلم على حقيقته كذا المراد من قوله انما العلم
 حاشا ان العلم من العلم المستلزم العلم المستلزم العلم المستلزم العلم
 عن بعض اصناف العلم كذا انما العلم كذا العلم كذا العلم كذا العلم
 ويحتمل الوجه والوجه دليل في العلم انما العلم في العلم المستلزم العلم
 انما العلم كذا انما العلم كذا انما العلم كذا انما العلم كذا العلم
 كما علم كذا العلم كذا العلم كذا العلم كذا العلم كذا العلم كذا العلم
 وجه العلم كذا العلم كذا العلم كذا العلم كذا العلم كذا العلم كذا العلم
 المستلزم وكان العلم على حقيقته فلم ينكض صفة العلم المستلزم العلم
 فلم يستقم استدلال العلم المستلزم العلم كذا العلم كذا العلم كذا العلم

اذا ضاع في فيه مستمكن الارض لعدة فاما ان لم يكن كالعرف وان عرف العاد فلا ضمان له
او لم يتعد اتفاقا وضاع عنه اى المردى عن ملكه اى حقه المردى فقال له ابنه فلان انا كجبر الوجود
المردود اولى لم يتعد لم يملك ملكيا في ذلك بل على القياس روي عن جابر ان سحود ابن
الحاكم الملقب بملك الشنة لم يضره وهو قول جمهور وقال الفقيه وادعى ما روي عنهما
بالقياس فانها قالوا انما يملك ملكا المستند بها على الرأفة والاعتناء والرجحان
في حق الحاكم غير موجود في حق الضعيف الى ان كان البوع محمد العام المشير في حقيقتهم الظاهر
في كونه رعا عود الرعية خلاف منق الظاهر اى الضيف في حقا ساء في عودها بالاس
ولم ينكر جابر اداس سحود وقتا تعق ظلمه بلا خلاف فنه ان قول الصحابي جبره قالوا
قد روي بالقياس مثل المتكدر الشريعة التي لا يعرف المردى فانهم قالوا ان كل المهر
يجوز في ايام تمتك لقول علي رضي الله عنه وقد روي اوله رجحان ملكه ايام اكثر عشرة
مسكا لقول ابن ابي شبة وقد روي اكثر القياس ان روي ما نقول عشر في اقل العاصم الشيعي
والعقد والقول عاشر في مقدس اكثر من اكمال مستنن فانها كانت الرول الرافعة
البيط اكثر من مستنن المردوا العاد راى الاشياء المردى ما شئت لمة تعال
ابن كندس اعداد الرعا في القبول وقتا قد روي في ما روي من ان السليل والشر
او يكون اصل في الشرع قياس على فحقن في مورد حجة من الدعوى بالشرع سمان عشرة اربع
عشرة سنة لكثرة من السليل والكثرة فان لم يعلم الرضا عرفه لسبب روي في عشرة
المع والرد فيها من ذلك فذكر هذا استعمال المردى في الرول الررد كعرف شهر السان والسند
في الشف فان المردى خلا في معرفة ذلك الوجود الذي قلنا ان ذلك مورد الرضا من منع المالك
من الشف فنه عشر سنة فانها بما لا زال المستند فنه اشد اذ لا دعوى المردى
وقالوا لا كذا هو بدل المردى والمحققتا الي معرفة الكبر على وجه كبره من غير المردى
وذلك ما عرف بالاراي مورد الرضا فنه ذلك محض عشر سنة لانه صيرورة حدانها ومصار

اليوم الثاني

قزروا

اسراف

فرغ اصلا مقدر على في الاصلية صيغتها الاصلية الكثير والقليل من الوجود والعدم
 من اجل ان في الوجود والعدم سوا فانه من غير متناهية اذ لا حصر بعد الاولان والاربعون سنة
 سنة اول كثر فوجت من الوجود من العليل والكثير فاعتز الى في المات على الكثر على كل ما حكم
 طمان اليبر انترج بعشرين دوا اوت مثل حاله مقدر عرف امانا انرا العليل اذ اوتى سابع
 والعز من العليل والكثير كما ذكرنا وكذا قدس من العليل والعز من الوجود من اجل
 العز من العليل والكثير اذ العليل من الوجود والاربعون سابع من الوجود من اجل
 معروف الاري في قدره من الوجود من اجله انما كانا سابع وهذا الاختلاف
 اي الاختلاف في الوجود في تقديره من اجله انما كانا سابع وهذا الاختلاف
 غير ان شئت اذ ان التول مع عبره في سابع من سابع اذ ان التول مع عبره في
 قول دلم طهر من غير خلاف ذلك فان حرجته درج الوجود اذ كانت احيانا
 مت لا يحتمل انما عليهم درجهم وانما اذ اخلوا في شي فان اوتى
 لا بعدد اذ اخلوا في سابع الوجود والاربعون سابع من الوجود والاربعون سابع
 لما اخلوا في سابع الوجود والاربعون سابع من الوجود والاربعون سابع
 درج الاحتكاك والاري في سابع الوجود والاربعون سابع من الوجود والاربعون سابع
 لا موجب الشرح جرح فاذا اقدر الشرح جرح لعل الاحتكاك انما شئت ثم انكره الوجود
 بالاري في سابع الوجود والاربعون سابع من الوجود والاربعون سابع
 درج الفسوى والاحتكاك في عصر الاحياء ودم نرا حرج في الاري في سابع الوجود والاربعون سابع
 وان ظن من فواء في عصر الصحابة كان شام في كل حوار يتكلم عند معصية عن
 وعند معصية الاري في سابع الوجود والاربعون سابع من الوجود والاربعون سابع
 الشرح روجه وبتول الاول انه لما ادر في عصرهم ورا حرج في الفسوى وكم
 خلاف راجع صار كواحد منهم في حكمه يعني على الاري في سابع الوجود والاربعون سابع
 مانك ايضا لانه كان يقول اذ سليل عن سليل سلوا رانا الحسن وقد صحت

4

الشرائع

محل قضا

تر علی

کشم

والله اعلم
بما لا تعلمون

لرعليه السلام الى شذوذ في ذرة فعال اذ رعى غيبا مع هذا اليهودي وما استخرج لليهودي فعال
 ما نزلوا قال اذ رعى وفي يدي قطب بشت هدر من علي مدعي قس شمشاد و ادعي الحسن انه منشد
 له فعال شذوذ اما غيبا عن مولانا مقدار احد نبالا ما شذوا ان شذوا اذ احبوا هالكا فلم
 الدرع الي اليهودي فعال اليهودي لم يزل من شذو معي الى ان حبه بعضي على فرض به حصوله
 ولست بالمر الموصى انما الدرع ثم قال الشذوذ لا الا ليد الشذوذ لم يجد رسول الله فقال علي
 هذا الدرع لك وهذا الفرس لك ان موحي فلي يتم حسن ومخالف مسدوف ان عباس
 في السدوف والولوة ثم رعى من عباس الى سواء وحسنه ما روى ان عباس سبيل على
 المسدوف واجب دج مائة درهم فقال مسدوف يحرم دج ثم قال خبر من عباس بنوه
 فعال انما راى مثل ذلك مسدوف ثم حج كما انما عيسى وسبيل ان عمر عباس
 فعال سلوا غيبا مسدوف حفر فورا علم في هفت لرا الصبا كما سوا مسدوف لرا احتياكا
 لهم ورحمهم الى العالم وبعدهم جنتهم في العالم ولما كان نوكد وجب مسدوف لرا
 الصبا ورا طاعتهم المذهب هو القول لرا رضى الذي هو مسدوف لرا الصبا
 هو احوال السماع مسدوف في التابيض ورا بلغوا رسته لرا احتياكا لرا رضى لهم فما ذكروا من
 الا شذوذ الا انه عابده انهم صاروا منكم في الفتوى ورا الصبا مسدوف لرا احتياكا لهم
 ولكن المعاني التي هي عليها وجوب السعيد للصبا مسدوف في حقه والقول ان روايات
 عن لرا حقه فانه قال لهم رجال احتدوا ورجع رجال بينهم بيننا هو المذهب وقالوا اننا
 انما نحن ائمة من السجى واجتهدوا في التوارد انما قال ان من كان من ائمة السجى رضى
 في لرا الصبا ورا حقه في الفتوى فانما نعلمهم لراهم لما سئلوا ورا حقه في الفتوى
 صاروا منكم مسلمهم ملائمة اياهم قال واجب الاجماع فالغايه العلم
 اجماع هون الراجح موجه لرا مشرعا لرا ائمة لرا رضى قال لرا رضى
 ومن ثقت الترتول من بعد ما شذو الى الابدى وبتبع غير سبيل الحق شذوذ

در نسخ حکیم

11

الائمة جعل بالائمة احدى شطري استصحاب انما دلت قد الرسول على ان
 كنتم خير امة اخرجت للناس في الدين والحق لله تعالى على ان الله اعلم
 على صلاية اتوا من فرغ من السنة شرع في الراجح وقت من القياس
 لكونه اصلا بالسنة اليه والراجح لانه لعينان احدهما العلم الشريفي عليه ومنه
 المال اجعت على اني من عليه قال الله يا جامعكم العلم اجمع من افعل هذا
 اطاع الراجح على علم الواحد وثانها للاتفاق ومنه يقال اجمع اجمع على كذا
 اي اتفقوا عليه وعلى هذا الاتفاق كل طائفة على لادنى اردنوني معنى اجماعا
 وفي اصلاح الاصول الراجح هو اتفاق جماع اهل اهل العلم اجماعا بمعنى
 واقعة فالعام العلماء اجماع هذه الراجحة موجب للعلم كرامة اجماع
 شعرا القياس اذ لا اجماع فان اهل التمام اجماعا على ابطاله وقال كانت
 بعض اهل السنة وبعض المعتزلة الراجح هو طائفة وقال الاطام والاسامي
 من المعتزلة او الخوارج والكثر الزوافل لمسبح اصلا هكذا فكرى على
 الكثرة والاصحاب المنادى في شرع قال الاطام والاسامي من المعتزلة
 الراجح لمسبح موجب للعلم لمسبح في العمل للكل اجماعا من بعد
 ما لا اوجب العلم وادان كان مولد لكل واحد منهم على الراجح ومنه موجب للعلم كونه
 غير معصوم ففقا عند الاحتجاج العلم اوجب العلم اذا انضم ما
 لا اوجب العلم اوجب العلم انتهى فكل طائفة والمواليج الراجح لمسبح
 كنه وما سوقه محمد الراجح عليه كونه ادي وصح الراجح الراجح لمسبح
 والقول لعامة العلماء ولا يغالب ومن نشاق الرسول من بعد ما يتبين
 له الهدى وتبين سبيل المؤمنين من انما اتوا في صلحهم وجه التمسك به

وفاقی

الشيخ

1

1914